

SERANGAN IDEOLOGI BARAT TERHADAP PEMIKIRAN UMAT ISLAM DAN IMPLIKASINYA KEPADA IMAN

MOHD AIZAM BIN MAS'OD

ABSTRAK

Iman adalah satu-satunya kunci yang menjamin seseorang untuk menuju jalan ke syurga Allah SWT. Soalnya, sejauhmana kita memelihara dan memayungi iman itu daripada sebarang anasir luar yang bisa menggugat kedudukannya. Alaf baru menyaksikan pelbagai ideologi asing terutama dari Barat menerjah masuk ke dalam pemikiran umat Islam menerusi pelbagai medium dan cara. Ideologi-ideologi ini meresapi pemikiran umat dengan pelbagai gaya yang menarik sehingga dikhuatiri mampu menghakis keimanan mereka. Oleh itu, artikel ini digarap oleh penulis untuk melihat rupa bentuk sebahagian daripada serangan ideologi-ideologi tersebut dan sejauhmana kesannya terhadap keimanan umat Islam.

PENDAHULUAN

Iman diumpamakan oleh al-Quran dalam surah al-A'raf ayat 58 sebagai tanah yang subur. Sedangkan kekufuran dan kesyirikan adalah tanah yang gersang. Di atas tanah yang subur inilah lahirnya tamadun yang kukuh dan teguh bagi mencapai kebahagiaan di dunia dan di akhirat dengan syarat ia dibina atas keimanan, ketakwaan dan amal soleh¹. Hakikatnya kejayaan, keruntuhan, kemajuan dan kemunduran sesuatu tamadun itu bergantung kepada faktor keimanan. Semakin utuh keimanan sesuatu bangsa itu, maka sesuatu tamadun itu akan semakin maju menuju kegemilangan di dunia dan akhirat. Sebaliknya sesuatu tamadun itu akan menuju lembah kehancuran apabila keimanan sesuatu bangsa itu semakin luntur akibat diliputi oleh kemaksiatan dan kekufuran.

Dengan iman yang merupakan sebesar-besar nikmat ini jua, umat Islam menjadi mangsa kepada musuh-musuhnya yang sentiasa berdengki dan berniat jahat untuk meruntuhkan agama Allah SWT. Pelbagai usaha dirancang dan dilancarkan untuk mematahkan kemaraan agama Islam yang pada suatu ketika dahulu pernah memerintah sepertiga dunia. Terbukti bahawa umat Islam sukar untuk ditewaskan dengan senjata dan peperangan fizikal, justeru kaedah paling berkesan untuk menundukkan umat Islam adalah menerusi serangan terhadap faktor utama kekuatan umat Islam iaitu serangan ke atas iman mereka. Ini kerana, dengan melemahkan keimanan mereka, kepercayaan akan menjadi goyah, amal ibadah akan bertambah lemah manakala syariah akan mula diabaikan satu persatu. Akhirnya, umat Islam hanya tinggal nama dan sejarah kegemilangannya akan menjadi sejarah buat selama-lamanya.

DEFINISI SERANGAN IDEOLOGI

Serangan pemikiran atau ideologi juga dikenali sebagai *al-ghazwu al-fikri* di dalam bahasa Arab. Ia adalah satu istilah kontemporari yang amat popular di kalangan umat Islam. Sebagai serangan yang bukan berbentuk fizik, ia

1 Hamka, Haji Abdul Malik Karim Amrullah (1984), *Tafsir al-Azhar*, j.8, Jakarta : Yayasan Nur Islam, h. 314-315.

mempunyai karakteristik yang hampir sama dengan *brain washing* atau dengan istilah lain *thought control* atau *ideological reform*. Setiap ideologi atau ajaran akan mendakwa mempunyai autoriti kebenaran dan berusaha meyakinkan pihak luar dengan pelbagai cara. Penerimaan kebenaran pada pemikiran seseorang memerlukan pembersihan terhadap kepercayaan lama orang tersebut tentang makna kebenaran².

Serangan pemikiran ini apabila dilihat dari susunan katanya sudah jelas bahawa yang dimaksud dengan serangan itu bukanlah secara fizik seperti menggunakan senjata atau apapun yang berhubungan dengan gerakan fizik seperti kekerasan, tapi lebih merupakan serangan yang sepintas lalu tidak kelihatan atau tidak disedari tetapi mampu menembus akal dimana akal seseoranglah yang menentukan gerak tubuh dan perilaku seseorang tersebut.

Penggunaan istilah *al-ghazwu al-fikridi* kalangan umat Islam, bererti maksud sebenarnya adalah *ghazwu al-fikri al-Islami* atau serangan yang ditujukan kepada pemikiran Islam oleh lawan pemikiran itu sendiri. Serangan ini biasanya difahami berasal dari dunia Barat atau doktrin bukan Islam yang mempunyai kepentingan tertentu terhadap agama dan umat Islam³.

Serangan pemikiran terhadap dunia Islam bermula dengan usaha westernisasi yang dilakukan oleh pihak Barat. Westernisasi berasal dari perkataan Inggeris *Westernization* yang membawa erti proses membaratkan sebuah negara⁴. Manakala menurut Hafiz Muhammad al-Ja'bari, westernisasi membawa maksud gerakan yang menyeru kepada kebangkitan atas dasar konsepsi Barat sehingga mengakibatkan terjadinya proses urbanisasi, modernisasi dan perindustrian ke dalam sistem budaya dan berdirinya tidak berpaksi pada Islam yang murni⁵.

Anwār al-Jundi menjelaskan bahawa gerakan westernisasi adalah misi lengkap dengan segala sistem, sasaran dan para pendakwahnya. Gerakan ini didukung oleh pelbagai macam lembaga, yang terpenting adalah orientalisme dan Kristianisasi. Gerakan ini menjalankan serangan pemikiran

2 RifyalKa'bah (1994), *Islam dan Serangan Pemikiran*, Jakarta : Granada Nadia, hlm. 11.

3 Anwār al-Jundi (1993), *Pembaratan di Dunia Islam*, Bandung : PT Remaja Rosdakarya, hlm. 11-12.

4 _____ (1991), *Kamus Dwi-Bahasa*, Selangor : Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 1428.

5 Ja'bari, Hafiz Muhammad al- (1996), *Gerakan Kebangkitan Islam*, Solo : Duta Rahman, hlm. 60.

melalui dua jalan; pendidikan dan media massa. Para tokoh gerakan ini mengatakan bahawa umat Islam dan umat Arab memiliki nilai dan tauladan esensial khusus yang mencegah mereka untuk tidak lebur dalam masyarakat bangsa-bangsa lain. Nilai dan tauladan itu menciptakan kekuatan yang hebat bagi mereka untuk menentang campurtangan asing dan serbuan golongan perampas yang ingin menguasai mereka. Oleh itu, tiada jalan lain untuk memenangi pertentangan ini kecuali dengan cara meleburkan kaum Muslimin dengan corak pemikiran Barat dan mengeluarkan mereka daripada nilai-nilai Islam⁶.

Malah antara dua matlamat gerakan westernisasi atau pembaratan adalah memaksakan falsafah-falsafah materialisme yang mengandungi kedengkian, hawa nafsu, angan-angan ateis dan pengingkaran terhadap segala sesuatu yang tidak terjangkau oleh penglihatan (empirik) dan tuntutan-tuntutan metodologi dalam kajian. Kedua, mengingkari agama dan menganggapnya sebagai tahap perkembangan yang terkebelakang daripada tahap-tahap kemajuan sosial, memisahkan Islam daripada politik dan akhlak masyarakat serta menyerang akidah dan nilai-nilainya⁷.

Berasaskan matlamat ini, pelbagai ideologi dan pemikiran baru yang datang dari Barat dibawa masuk ke dunia Islam seumpama sekularisme, kapitalisme, sosialisme, nasionalisme, hedonisme, feminisme dan lain-lain. Ia ditambah pula dengan proses globalisasi yang sedang berlaku di seluruh dunia, maka ia telah menghasilkan suatu perubahan yang agak drastik terhadap pegangan akidah dan pemikiran umat Islam. Dalam konteks kajian ini, serangan pemikiran Barat telah memberi kesan yang mendalam terhadap kepentingan amal perbuatan terhadap kedudukan iman. Bagi melanjutkan perbincangan ini, penulis bentangkan beberapa ideologi utama Barat yang dilihat boleh mengancam dan menjejaskan kedudukan amal perbuatan di sisi iman.

6 Anwār al-Jundi (1993), hlm. 7.

7 *Ibid.*, hlm. 9.

SEKULARISME

David Marten menyatakan istilah sekularisme berasal dari bahasa Latin *saeculum* iaitu *secular* yang mempunyai banyak dan luas pengertiannya seperti juga perkataan *religion*⁸. Manakala Michael Hill pula menyatakan bahawa sekularisme ini adalah merujuk kepada masa dan tempat⁹. Syed Muhammad Naguib al-Attas menghuraikan maksud masa ialah masa sekarang yang bersifat kekinian dan tempat pula ialah dunia yang bersifat keduniaan¹⁰.

Prof. Dr. H.M. Rashidi menyatakan sekularisme adalah sistem etika dan falsafah yang bertujuan memberi interpretasi atau pengaturan kepada kehidupan manusia tanpa kepercayaan kepada Tuhan dan Kitab Suci atau kehidupan di kemudian hari¹¹.

Shiner dalam jurnalnya, *The Concept of Secularization in Empirical Research* menghuraikan pengertian sekularisme ini kepada enam. Iaitu kemerosotan agama, pemindahan orientasi perhatian manusia dari dunia lain kepada dunia ini, kerenggangan masyarakat daripada agama, peralihan kepercayaan dan aktiviti suci kepada sekular semata-mata, dunia secara beransur-ansur akan hilang ciri-ciri sakralnya di mana akhirnya manusia tidak percaya kepada kekuasaan Tuhan (Humanisme) dan pembaharuan masyarakat kudus kepada masyarakat sekular¹².

Menurut kamus Dewan Bahasa dan Pustaka perkataan sekular ini diertikan sebagai duniawi¹³. Manakala kamus Oxford pula ialah keduniaan dan kebendaan tanpa keagamaan dan kerohanian¹⁴.

Sebagai kesimpulannya, sekularisme adalah fahaman yang mengasingkan urusan keduniaan seperti pentadbiran, ekonomi, politik dan

8 David Marten, 1969, *The Religion and The Secular: Studies in Secularization*, London: Routledge and Kegan Paul, hlm. 48.

9 Michael Hill, 1976, *A Sociology of Religion*, London: Heinemann, hlm. 229.

10 Syed Naguib al-Attas, 1977, *Islam, Fahaman Agama dan Asas Akhlak*, Kuala Lumpur: ABIM, hlm. 72.

11 H.M. Rashidi, 1972, *Sekularisme Dalam Persoalan Lagi*, Jakarta: Yayasan Bangkit, hlm. 20.

12 Michael Hill, 1976, *op.cit.*, hlm. 228.

13 *Kamus Inggeris Melayu Dewan*, 1997, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 886.

14 As Hornby, 1985, *Oxford Advanced Learner's Dictionary of Current English*, Great Britain: Oxford University Press, hlm. 771.

sebagainya daripada bercampur dengan urusan keagamaan atau ketuhanan. Atau ringkasnya, fahaman yang ingin membebaskan diri daripada cengkaman atau peraturan agama dalam kehidupan.

NILAI-NILAI SEKULARISME YANG MENENTANG AGAMA

Sekular boleh menerima agama sebagai anutan umat semata-mata dan tidak lebih daripada itu. Oleh itu, sekular tetap menolak Islam kerana syariah dan akidah Islam dijadikan sebagai asas dalam kehidupan ini. Ini adalah satu kongkongan dan batasan bagi mereka.

Islam hanya diterima sebagai ibadat dan upacara sahaja manakala pengamalannya bergantung kepada individu. Akhlak dan adab Islam diterima tetapi bukan bermaksud mereka terikat dengannya. Semua perkara halal dan haram bergantung kepada individu atau masyarakat, bukannya agama.

Sekular hanya akan mengambil perkara tertentu daripada Islam sekiranya ia menepati dan bersesuaian dengan kehendak mereka. Oleh itu, dalam kebanyakan perkara, sekular telah mengisytiharkan perang terhadap Islam¹⁵.

Golongan sekular berpada sekadar mendirikan syiar Islam seperti solat, puasa, haji dan umrah. Tetapi mereka musykil dan tidak memahami Islam secara tepat. Dalam hal ini, mereka juga tidak menjadikan ulama dan pemikir Islam yang dipercayai (*thiqah*) sebagai rujukan¹⁶.

Syariah ialah musuh utama kaum sekularis. Ini adalah lanjutan daripada penentangan mereka terhadap agama dan akidah. Syariah Islam banyak bertentangan dengan undang-undang dan falsafah perundangan mereka. Misalnya, pengharaman riba, judi, arak, zina dan sebagainya.

Bagi mereka, Allah diakui sebagai pencipta alam sahaja bukan pemerintah seluruh alam. Mereka beranggapan bahawa perundangan dan

15 Qaradawi, Yusuf al-1992, *al-Islām wa al-'Ilmāniyyah Wajhan li Wajhin*, Beirut :Mu'assasah al-Risalah, hlm. 83.

16 Qaradawi, Yusuf al- 1992, *Awlawiyyāt al-Harakāt al-Islāmiyyah fi Marhalah al-Qadāmah*, Beirut :Mu'assasah al-Risalah, hlm. 170.

pemerintahan adalah hak mutlak mereka. Oleh itu, mereka boleh melakukan sesuatu mengikut kehendak dan kemahuan mereka tanpa batasan atau ikatan agama. Mereka ingin membebaskan diri mereka daripada ikatan agama.

Gerakan Kamalisme di Turki adalah merupakan manifestasi terpenting menunjukkan realiti ini. Gerakan ini berdasarkan sekularisme, materialisme, nasionalisme, peoplisme, republikanisme, revolusi dan menjuruskan kepada de-Islamisme. Gerakan ini melakukan pembaharuan undang-undang iaitu undang-undang Barat menggantikan al-Quran dan al-Sunnah. Undang-undang sivil dari Itali, undang-undang perniagaan dari Jerman manakala undang-undang jenayah dari Swiss¹⁷.

Malah seorang pemimpin politik beraliran Islam di Turki, Recep Tayyip Erdogan pernah dihukum penjara selama empat bulan dan tidak boleh menjawat apa-apa jawatan dalam tempoh tersebut oleh Mahkamah Perlembagaan Turki atas dakwaan cubaan menghapuskan sistem sekular Turki. Manakala speaker Turki, Bulent Arinc telah dikecam kerana isterinya, Munevver memakai tudung ketika menghadiri satu majlis rasmi. Cara Munevver telah dianggap mencabar prinsip asas negara itu iaitu sekular¹⁸.

Oleh yang demikian, kelangsungan sekularisme terus menerus berlaku dalam masyarakat Islam. Perasaan ingin maju dan rasa hormat terhadap budaya sekular ini telah menyebabkan masyarakat Islam cuba membebaskan diri daripada pegangan agama sebaliknya menyesuaikan diri dengan nilai-nilai sekular. Ini bukan sahaja berlaku di Turki tetapi telah menular sehingga negara-negara lain seperti Iran, Iraq, Mesir, Algeria, Syria, Tunisia dan lain-lain termasuk Malaysia.

KESAN FAHAMAN SEKULARISME TERHADAP IMAN

Fahaman sekularisme memberi kesan yang sangat mendalam terhadap kedudukan amal perbuatan di sisi iman. Ini kerana sekularisme cuba

17 Che Yusoff Che Mamat, 1988, *Sekularisme: Perkembangan Dalam Masyarakat Muslim*, Kuala Lumpur: Al-Rahmaniah, hlm. 38.

18 Speaker Turki dikutuk kerana isteri bertudung, 2002, *Berita Harian*, 22 November, hlm. 24.

memisahkan agama daripada segenap bidang kehidupan termasuk politik atau pentadbiran negara, sosial dan ekonomi. Sebaliknya sekularisme menjadikan agama hanya bagi amalan-amalan ritual semata-mata. Fahaman seumpama ini jelas bertentangan dengan ajaran Islam kerana Islam adalah *ad-din* yang merangkumi seluruh aspek kehidupan manusia. Ia terangkum dalam firman Allah SWT :

¹⁹ قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٣﴾

Maksudnya: "Katakanlah : Sesungguhnya sembahyangku dan ibadatku, hidupku dan matiku, hanyalah untuk Allah Tuhan yang memelihara dan mentadbirkan sekalian alam".

Menurut Ibn al-Jawzi (w. 597h), "*dan hidupku*" dalam ayat ini bermaksud seluruh kehidupanku dalam ketaatan kerana Allah SWT²⁰ Oleh yang demikian menjadi suatu kewajipan bagi seorang muslim mentaati syariah dan titah perintah Allah SWT dalam seluruh aspek kehidupannya termasuk politik, sosial dan ekonomi. Sedia maklum bahawa perihal politik, sosial dan ekonomi adalah termasuk dalam hukum hakam syariah yang melibatkan amal perbuatan zahir manusia. Jika hukum hakam syariah ditolak, ini bermakna Islam hanya akan tinggal di hati dan di bibir semata-mata. Hal ini adalah bersamaan dengan slogan golongan Murji'ah yang mengatakan, "*kemaksiatan tidak memudaratkan dengan keimanan sebagaimana ketaatan tidak bermanfaat bersama-sama dengan kekufuran*".

KAPITALISME

Kapitalisme ialah suatu sistem ekonomi berdasarkan hak milik peribadi atas semua jenis harta benda dan kebebasan mutlak ke atas individu untuk mengadakan persetujuan dengan orang lain dan mengikat dirinya dalam

¹⁹ Surah al-An'ām, 6:162

²⁰ Ibn al-Jawzi, 'Abd al-Rahman bin 'Ali (1404h), *Zād al-Masir fi 'Ilm al-Tafsir*, Beirut : al-Maktab al-Islami, j.3, hlm. 161.

kegiatan-kegiatan ekonomi mengikut pilihannya demi keuntungan dan kesejahteraan dirinya²¹.

Bermakna sistem kapitalis berasaskan bahawa individu adalah menjadi pemilik mutlak terhadap apa yang dihasilkannya, sedang orang lain tidak mempunyai apa-apa hak ke atasnya. Individu berhak memonopoli semua alat produksi yang dapat dicapai dengan usahanya dan berhak untuk tidak mengeluarkannya, kecuali pada jalan yang memberi keuntungan kepadanya.

Pada akhir abad ke-16, berlaku kemelesetan ekonomi yang amat teruk, hingga memaksa para petani dari golongan hamba bangun memberontak menuntut keadilan. Pemberontakan mereka ini bertitik-tolak dari fahaman dan semangat kebebasan yang tercetus hasil daripada pergolakan antara para saintis, ahli falsafah dan cendekiawan yang tidak berpuas hati ke atas kekejaman dan kejumudan kerajaan teokratik ketika itu. Hasilnya mereka mengadakan resolusi untuk merampas kuasa dan mendirikan negara yang aman dan bebas. Maka dari sinilah tersebarnya ideologi kapitalisme²².

Ideologi kapitalisme terus berkembang pada abad ke-17 seiring berlakunya revolusi perindustrian berasaskan mesin. England merupakan negara Eropah pertama yang mengalami revolusi perindustrian, kemudian diikuti negara Eropah yang lain hingga ke Amerika Syarikat. Ideologi kapitalisme terus berkembang tahun demi tahun hingga berjaya menguasai pasaran dunia hingga sekarang.

CIRI-CIRI EKONOMI KAPITALIS

Sifat-sifat istimewa Kapitalisme Barat Moden adalah²³ :

- a. Asasnya ialah sistem yang melaksanakan riba iaitu peminjaman wang melalui institusi kewangan (bank dan institusi kredit) yang dikenakan riba (faedah) ditetapkan dari awal lagi.
- b. Kepunyaan faktor-faktor ekonomi oleh individu-individu terus menerus

21 A.Abdurrachman, 1982, *Ensiklopedia Ekonomi Kewangan Perdagangan*, Jakarta: Pustaka PradyaParamita, hlm.167.

22 Sadr, Muhammad Baqir al-1991, *Iqti-aduna*, Beirut: Dar a'-Ta'aruf, j.10, hlm. 25.

23 SulaimanNoordin 1997, *Sejarah Pemikiran, Sumber Ilmu, Perbandingan Ideologi dan Orde Baru Dunia*, Bangi : Universiti Kebangsaan Malaysia, hlm. 200-201.

atau kepunyaan sekumpulan manusia yang tidak dikenali melalui sistem saham.

- c. Pemodal-pemodal bank yang besar mempunyai kuasa yang berlebihan atas aktiviti-aktiviti ekonomi dan seterusnya politik negara. Kuasa penentu dalam sistem kapitalisme dan demokrasi Barat kebanyakannya mirip kepada pemilik modal.
- d. Sebahagian besar daripada barang-barang dan perkhidmatan yang dihasilkan di bawah sistem kapitalisme telah dibebankan bukan sahaja dengan faedah-faedah riba, tetapi juga dengan bayaran-bayaran pengiklanan yang berlebihan.
- e. Kapitalisme mempunyai unsur-unsur mengasas monopoli, kerana adalah menjadi hasrat tiap-tiap pemodal untuk menguasai segalanya dan menghapuskan semua persaingan dengannya.

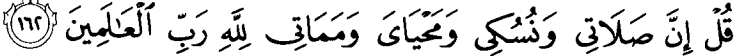
KESAN EKONOMI KAPITALIS TERHADAP IMAN

Islam memandang ekonomi sebagai perkara yang serius, kerana Islam menilai bahawa harta itu merupakan salah satu daripada lima keperluan asas dalam kehidupan. Selain mencari keuntungan dalam urusan perniagaan, Islam amat menitik beratkan nilai-nilai murni kemanusiaan. Dalam erti kata lain tiada golongan yang ditindas atau menindas.

Apabila membincangkan sistem ekonomi kapitalis, ia tidak terlepas daripada pengamalan *interest* (faedah) yang mana dianggap sebagai riba yang diharamkan oleh al-Quran. Para ulama dan sarjana-sarjana perekonomian Islam mengakui manfaat dan kebaikan wang sebagai alat penukar, alat penyimpan kekayaan dan pendukung peralihan dari sistem barter kepada sistem perekonomian mata wang. Namun mereka juga bersepakat mengenai riba sebagai konsep yang wajib dihindari dari dunia ekonomi.

Larangan riba dalam Islam bertujuan membina dasar ekonomi yang menetapkan bahawa modal itu tidak boleh berkembang dengan sendirinya dan tidak ada keuntungan bagi modal tanpa kerja. Lantaran itulah dengan tegas Islam menyatakan perang terhadap konsep riba dan umat Islam wajib

meninggalkannya. Firman Allah SWT dalam surah al-Baqarah ayat 278 :

²⁴ 

Maksudnya: “Wahai orang-orang yang beriman! Bertaqwalah kamu kepada Allah dan tinggalkanlah (jangan menuntut lagi) saki baki riba (yang masih ada pada orang yang berhutang) itu, jika benar kamu orang-orang yang beriman.

Ayat di atas jelas menunjukkan Allah SWT mengklasifikasikan orang-orang yang beriman itu sebagai orang-orang yang menolak dan tidak mengamalkan riba sama sekali. Sistem ekonomi kapitalis dilihat sengaja mencabar kedudukan amal perbuatan zahir di sisi iman dengan menganjurkan manusia supaya mengamalkan riba. Hal ini bertepatan dengan slogan golongan Murji'ah yang menyebut, “kemaksiatan tidak memudaratkan dengan keimanan sebagaimana ketaatan tidak bermanfaat bersama-sama dengan kekufuran”.

HUMANISME

Istilah humanisme sebagaimana yang difahami pada hari ini adalah merujuk kepada satu sistem pemikiran atau isme yang memberi penekanan terhadap nilai kemanusiaan dan kebajikannya. Fahaman ini juga telah menafikan kebergantungan manusia kepada unsur agama dan agama dilihat sebagai suatu yang menyusahkan hidup manusia²⁵.

Fahaman humanisme telah muncul di Itali seawal abad ke-14 lagi dan seterusnya telah meluas ke seluruh dunia Eropah. Namun, sehingga abad ke-18, pengertian dan konsepnya adalah tidak jelas dan difahami bukan sebagaimana pemahaman pada hari ini. Ia berkisar aspek pendidikan dan keintelektualan. Golongan humanis pada ketika itu adalah merujuk kepada cerdik pandai yang mendalami dan menguasai ilmu-ilmu seperti ilmu sejarah, tatabahasa, kesusasteraan klasik, falsafah moral dan sebagainya.

24 Surah al-Baqarah, 2:278

25 Lawrence C. Becker, 2001, *Encyclopedia of Ethics*, New York :Routledge, jld.2, hlm. 800.

Pada peringkat ini karya-karya klasik karangan Aristotle dan Plato dikaji dan dibahaskan dengan mendalam. Mereka juga telah mengkaji tentang manusia, idea-idea agung dan kesenian klasi²⁶.

DOKTRIN HUMANISME

Menurut Ali Shari'ati, humanisme menekankan peranan akal fikiran, budi pekerti, keintelektualan dan kehendak manusia sendiri dalam menyelesaikan segala perkara yang terdapat di dalam dunia ini. Semua benda dinilai dengan logik akal manusia yang sudah pastinya terbatas. Manusia bagi pendukung aliran humanisme ini telah disifatkan sebagai mempunyai nilai moral sejak azali lagi dan akan bersikap baik sekalipun tidak berpegang kepada ajaran agama dan tidak percaya kepada Tuhan²⁷.

James R. Ozinga pula menjelaskan bahawa tiada sebarang kebaikan yang terkandung di dalam gagasan humanisme tersebut. Ia adalah mirip atau serupa dengan fahaman atheisme yang tidak mengakui kewujudan Tuhan. Manusia adalah makhluk bijak yang boleh mengurus atur kehidupan dan mampu menangani segala permasalahan yang timbul walaupun tanpa petunjuk agama. Agama menurut pendukung aliran ini hendaklah dihapuskan sekiranya seseorang itu ingin mencapai jati dirinya²⁸.

Humanisme dengan makna dan pendekatan atheism sebagaimana yang difahami hari ini merupakan cetus idea tokoh komunisme; Karl Marx. Ini diakui oleh dua orang tokoh yang banyak membincang dan mengkaji latar belakang fahaman ini iaitu Bruno Baucer (1882) dan Ludwing Feuerbach (m. 1872). Menurut Karl Marx, humanisme diperkenalkan bertujuan untuk menafikan kewujudan dan kekuasaan Tuhan seterusnya memisahkan manusia daripada agama. Malahan, Marx dengan berani telah menegaskan bahawa manusia adalah pencipta agama dan bukan agama yang mencipta manusia²⁹.

26 *Ibid.*

27 Ali Shari'ati, 1980, *Marxisme and Other Western Fallacies, an Islamic Critique*, terj. R. Campbell, Berkeley : Mizan Press, hlm. 23.

28 R. Ozinga, James, 1987, *Communism, the Story of Idea and Implementation*, New Jersey : Prentice Hall Englewood Cliffs, hlm. 237.

29 Lawrence C. Becker, 2001, *Encyclopedia of Ethics*, New York : Routledge, jld.2 hlm.801-802.

KESAN FAHAMAN HUMANISME TERHADAP IMAN

Dalam Islam, hubungan antara manusia dengan Tuhan (agama) tidak terpisah dan tidak boleh sekali-kali dipisahkan. Hubungan yang wujud adalah didasari dengan asas tauhid. Manusia adalah makhluk ciptaan Tuhan yang mengakui kekuasaan Allah dan mempunyai kemampuan yang amat terbatas, meskipun diberi akal fikiran yang waras. Justeru, humanisme moden cetusan Karl Marx yang melihat manusia sebagai kejadian sempurna yang tidak perlu kepada agama ternyata bertentangan sekali dengan prinsip Islam.

Menurut Islam, manusia tidak mutlak dan kemampuan manusia adalah terbatas. Walaupun manusia mempunyai kelebihan, namun ia juga mempunyai banyak kekurangan dan secara fitrahnya manusia sentiasa terarah untuk melakukan kejahatan dan kemungkaran. Justeru, jiwa manusia amat memerlukan agama untuk meneruskan kelangsungan hidup mereka di dunia ini.

Menjadi seorang muslim yang humanis seperti yang dibawa oleh Barat, boleh menjejaskan kedudukan amal perbuatan zahir di sisi iman. Ini kerana seorang humanis menolak sebarang petunjuk daripada agama sedangkan Allah SWT telah menurunkan al-Quran dan mengutuskan Rasul-Nya SAW sebagai petunjuk buat keseluruhan manusia. Di dalamnya terkandung perintah dan larangan yang menyentuh segala amal perbuatan dan tindak tanduk manusia di atas muka bumi ini. Oleh itu, faham humanisme boleh mendorong kepada pemikiran Murji'ah yang hanya meletakkan iman di dalam hati semata-mata tanpa sebarang peranan terhadap kehidupan lahiriah mereka.

HEDONISME

Mengikut istilah hedonisme bererti pegangan atau pandangan hidup yang mementingkan keseronokan atau kesenangan hidup³⁰. Menurut Lorens Bagus pula hedonisme ialah konsep moral yang menyamakan kebaikan

30 _____, 2000, *Kamus Dewan*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 448.

dengan kesenangan³¹. Manakala Mustafa Kamil Ayub menyatakan bahawa hedonisme ialah satu sistem nilai Barat yang menilai kebaikan hanyalah semata-mata keseronokan (*pleasure*) yang sama dengan nilai moral mereka iaitu kesenangan dan keberuntungan. Objektif utamanya ialah keseronokan³².

Hedonisme ialah ajaran falsafah, yang membawa maksud bahawa tujuan hidup berfungsi adalah demi kesenangan. Hedonisme kuno diajarkan oleh Aristippus, Demokritus, Epicurus, mengutamakan diri sendiri (*egoistic*) sedangkan hedonisme moden daripada falsafah Inggeris bersifat umum dalam erti sosial kebahagiaan yang terbesar untuk jumlah orang yang terbesar. Tokoh-tokoh moden yang mempelopori gagasan hedonisme adalah seperti Hebert Spenser, Leslie Stephen, David Home, Jeremy Bentham, J.S. Mill. Henry Sidgwick dan Sir William hamilton³³.

Kesimpulannya, perkataan hedonisme membawa banyak pengertian mengikut perspektif kajian sarjana terdahulu antaranya ialah kenikmatan, kesenangan, keseronokan, keberuntungan dan kebahagiaan tetapi yang jelas istilah hedonisme boleh dikatakan sebagai satu perkara yang mendatangkan faedah kepada pengamalinya tanpa perlu memikirkan kesan dan akibat terhadap diri, masyarakat dan negara. Apa yang perlu ialah keseronokan, kesenangan dan kenikmatan.

MEDIUM PENYEBARAN HEDONISME

Ciri-ciri hedonism dapat dilihat melalui cara ia disebarkan. Pemerhatian penulis mendapati empat cara hedonisme disebarkan ke dalam masyarakat.

Pertama : Melalui slogan pemodenan, kemajuan dan pembangunan. Di sebalik istilah ini Barat berselindung untuk menyebarkan nilai-nilai kehidupan, pemikiran, pendidikan, kemahiran teknologi dan sejarah Barat. Proses “pemodenan” atau “pengeropahan” inilah yang mengekalkan kesinambungan cengkaman pengaruh Barat. Dalam merealisasikan penjajahan budaya ini, nilai-nilai tamadun Barat dijadikan ukuran sejagat

31 Lorens Bagus, 2000, *Kamus Filsafat*, Jakarta : PT Gramedia Pustaka Utama, hlm. 282

32 Mustafa Kamil Ayub, 1994, *Menangani Cabaran Membina Kecemerlangan Tamadun Ummah*. Petaling Jaya : Budaya Ilmu Sdn. Bhd., hlm. 75-76.

33 _____, 1997, *Ensiklopedia Umum*, Yogyakarta : Jajasan Kanisius, hlm. 488.

ke atas tanah jajahan dan dalam masa yang sama turut berlaku pemaksaan ideologi, nilai, pegangan amalan dan gaya hidup Barat. Tidak hairanlah jika sebuah negara bekas jajahan Barat mengamalkan apa yang ditinggalkan oleh penjajah mereka³⁴.

Menurut ZakariaStapa, pemikiran dan gaya hidup pasca moden satu bentuk ancaman yang besar kepada umat Islam. Unsur-unsur sekularisme disebarkan dalam berbentuk kecanggihan, kehebatan teknologi maklumat, komputer, teknologi telekomunikasi dan satelit. Ini adalah kerana semua teknologi tersebut diberi nafas oleh Barat yang secara asasnya tidak selari dengan roh dan semangat tamadun Islam, maka kemudahan dan manfaat yang dibawa oleh teknologi tersebut membawa juga bersama ancaman kepada pegangan akidah dan penghayatan akhlak umat Islam. Hasilnya, masyarakat Islam menganggap budaya hedonistik sebagai satu perkara yang sudah menjadi adat dalam kehidupan mereka dan dari sini muncullah gejala-gejala negatif sebagaimana yang sering tersiar melalui dada-dada akhbar mahupun penulisan yang berkaitan dengan gejala ini³⁵.

Kedua : Melalui era globalisasi apabila ia menyebabkan dunia menjadi semakin mengecil dan masyarakatnya menjadi saling bergantung. Apa yang berlaku di satu rantau mempunyai kesan di rantau lain³⁶. Ia juga boleh ditakrifkan sebagai dunia tanpa sempadan, perkampungan dunia dan langit terbuka. Faktor berlakunya globalisasi ialah ledakan teknologi maklumat dan telekomunikasi yang tinggi dan canggih. Globalisasi boleh meninggalkan kesan terhadap pemikiran dan gaya hidup. Globalisasi membolehkan pemindahan nilai dan cara berfikir serta cara bertindak dari satu daerah ke satu daerah dunia yang lain. Barat menggunakannya untuk memindahkan nilai mereka dalam bidang falsafah, pemikiran, ekonomi kapitalis dan kebudayaan hedonisme (pegangan hidup mementingkan keseronokan) secara serentak³⁷.

34 Alwi Abdullah, 2005, *Tradisi Pemerintahan Islam dan Kolonialism dan Sejarah Alam Melayu*, Kuala Lumpur : Darul Fikir Sdn. Bhd., hlm. 76.

35 ZakariaStapa, 1999, *Pendidikan Islam dan Ancaman Masa Kini*, Pemikir : Julai- September, hlm. 137-148.

36 Mohd Yusoff Hussain, 1996, *Gobalisasi media massa dan teknologi maklumat : Cabaran para pendakwah*, Kertas Kerja Ijtima' Ulama SeMalaysia Kali Ke-8. Kota Bharu, Kelantan, 26 Oktober, hlm. 1.

37 Pusat Da'wah Islamiah ,2005, *Membina Umat Mandiri*, Brunei Kementerian Hal Ehwal Ugama, hlm. 40-42.

Ketiga : Peranan media massa. Banyak kajian dan penulisan yang menunjukkan bahawa media massa sebagai wasilah hedonisme. Mustaffa Kamil Ayub telah menyatakan bahawa media massa mampu melakukan perkara yang sukar dilakukan oleh manusia. Ia boleh menemui, bersemuka dan berkomunikasi tanpa had dengan pelbagai bangsa. Apa yang berlaku di media massa biasanya mempengaruhi penontonnya lebih-lebih lagi jika sesuai dengan kehendak nafsu dan tidak ada kawalan. Kemajuan teknologi media massa dalam beberapa hal akibat daripada kurangnya kawalan juga boleh membawa ke arah kerendahan budi dan adab. Akibatnya berlaku pembocoran budaya yang kurang sihat berlaku secara meluas dalam media massa di Malaysia. Atas alasan ingin tahu, mahu *up to date* dan darah muda para belia, pelajar apatah lagi yang kurang didikan agama memudahkan bertambahnya kes-kes keruntuhan akhlak³⁸. Unsur-unsur yang dipaparkan juga kebanyakannya berunsur hedonistik atau nilai gaya kebendaan yang boleh menarik perhatian orang ramai agar ia sentiasa mendapat tempat dalam masyarakat³⁹. Oleh itu, media massa telah membawa suatu budaya baru dalam masyarakat terutamanya kepada generasi muda. Budaya ini diolah daripada media yang saban hari mengambil tempat ibu bapa sebagai satu tempelan kepada pembentukan peribadi⁴⁰.

Empat : Melalui medium hiburan. Hiburan memang cukup sinonim dengan sanubari yang menginginkan keseronokan dan kegembiraan lebih-lebih lagi jika hiburan itu adalah hiburan yang serasi dengan jiwa. Kebiasaannya remaja yang sedang mencari identiti mereka, hiburan dan hedonisme sememangnya mempunyai perkaitan yang rapat.

KESAN HEDONISME TERHADAP KEDUDUKAN IMAN

Hedonisme merupakan satu ancaman bahaya yang menyerang umat Islam dari segi gaya hidup. Jika Muhammad Uthman⁴¹ mengatakan ideologi

38 Mustafa Kamil Ayub, 1994, *op.cit.*, hlm. 84.

39 Syed Mahadzir Syed Ibrahim, 2000, *Sikap Masyarakat dalam Menghadapi Karenah Remaja*, Dakwah, Jun : 274, hlm. 20.

40 UmmuYusof , 2000, *Pengaruh Media dan Budaya Gengsterisme*. Dakwah.November : 276, hlm. 13.

41 Muhammad Uthman, 1977, *Memahami Islam Insan, Ilmu dan Kebudayaan*, Kota Bharu : Pustaka Aman Press Sdn. Bhd., hlm. 255.

sekularisme menggunakan medium pendidikan Barat sebagai faktor penyebarannya, maka hedonisme dapat dilihat begitu menonjol sekali melalui hiburan. Hedonisme meninggalkan kesan ke atas umat Islam di dalam dua perkara yang dianggap teras agama Islam yang sepatutnya boleh bertindak sebagai pelindung umat Islam iaitu akidah dan akhlak.

Dengan hedonisme, masyarakat akan terjebak melakukan pelbagai kemaksiatan seperti hiburan keterlaluan, pergaulan bebas yang diakhiri dengan seks bebas, tabiat menonton video lucah, perlumbaan haram, ketagihan dadah dan arak serta lain-lain. Kesemua ini bercanggah dengan sifat-sifat sebagai orang yang beriman yang sentiasa bertaqwa dan takut untuk melakukan sebarang kemaksiatan terhadap Allah SWT. Akibatnya budaya hedonisme akan menjadi sebatan dalam diri seorang mukmin lalu menenggelamkan identitinya, maka ketika itu iman akan disangka hanya terletak di hati semata-mata dan ia tiada kena mengena sama sekali dengan amal perbuatan.

KESIMPULAN

Dapat disimpulkan bahawa kemasukan ideologi-ideologi yang datang daripada Barat tanpa sebarang tapisan boleh membawa implikasi negatif terhadap iman umat Islam. Ideologi-ideologi seumpama ini, apabila dibiarkan membudaya dalam masyarakat Islam akan melahirkan individu-individu muslim yang berfahaman komunis, humanis, aties, sekularis, hedonis dan lain-lain. Hal ini sesuai dengan apa yang disabdakan oleh Rasulullah SAW :

عن أبي سعيد رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لتتبعن سنن من قبلكم شرا بشير، وذراعا بذراع، حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه).
قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى قال: (فمن).

Maksudnya : Daripada Abi Sa'ad al-Khudri r.a., bahawa Nabi SAW telah bersabda : "Kamu akan mengikut jalan-jalan golongan yang sebelum kamu sejengkal demi sejengkal, sehasta demi sehasta,

sehinggalah jika mereka masuk ke lubang biawak (pasir) sekalipun, kamu akan mengikutinya. Kami berkata: Wahai Rasulullah, Yahudi dan Nasrani? Baginda menjawab: Siapa lagi?⁴²

Menurut al-Qari, ungkapan “Kamu akan mengikut jalan-jalan golongan yang sebelum kamu sejengkal demi sejengkal, sehasta demi sehasta”, adalah menunjukkan kepada betapa kesungguhan umat Islam mengikuti dan mencontohi orang kafir dalam melakukan kemaksiatan dan perkara yang menyalahi hukum syarak. Sehingakan jika mereka memasuki lubang biawak (pasir) yang sempit dan buruk sekalipun maka umat Islam tetap akan mengikutinya. Ini merupakan isyarat jelas tentang keadaan umat Islam di akhir zaman yang gemar meniru bulat-bulat terhadap apa sahaja yang dilakukan oleh orang kafir tanpa memikirkan samada ia boleh menggugat atau menjejaskan keimanan mereka⁴³.

42 Bukhari al- 1987, *Sahih al-Bukhari, Kitab al-Anbiya', Bab MaZukira 'An BaniIsra'il*, hadith no. 3269, j.3, hlm. 1272.

43 Qari, 'Ali bin Sultan al- 2001, *Mirqat al-MafatihSyarhMisykah al-Masabih*, Beirut : Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, j.16, hlm. 43.

RUJUKAN

- _____, 1997. *Ensiklopedia Umum*. Yogyakarta: Jajasan Kanisius.
- _____. 2000. *Kamus Dewan*, Kuala Lumpur : Dewan Bahasa dan Pustaka.
- _____. 1991. *Kamus Dwi-Bahasa*, Selangor : Dewan Bahasa dan Pustaka.
- A. Abdurrachman. 1982, *Ensiklopedia Ekonomi Kewangan Perdagangan*, Jakarta: Pustaka Pradya Paramita.
- Ali Shari'ati. 1980. *Marxisme and Other Western Fallacies, an Islamic Critique*, terj. R. Campbell, Berkeley : Mizan Press.
- Alwi Abdullah. 2005. *Tradisi Pemerintahan Islam dan Kolonialism dan Sejarah Alam Melayu*, Kuala Lumpur : Darul Fikir Sdn. Bhd.
- Anwār al-Jundi. 1993. *Pembaratan di Dunia Islam*, Bandung : PT Remaja Rosdakarya.
- As Hornby. 1985. *Oxford Advanced Learner's Dictionary of Current English*, Great Britain: Oxford University Press.
- Che Yusoff Che Mamat. 1988. *Sekularisme: Perkembangan Dalam Masyarakat Muslim*, Kuala Lumpur: Al-Rahmaniah.
- David Marten. 1969. *The Religion and The Secular: Studies in Secularization*, London: Routledge and Kegan Paul.
- H.M. Rashidi. 1972. *Sekularisme Dalam Persoalan Lagi*, Jakarta: Yayasan Bangkit.
- Ibn al-Jawzi, 'Abd al-Rahman bin 'Ali (1404h), *Zād al-Masir fi 'Ilm al-Tafsir*, Beirut : al-Maktab al-Islami.
- Ja'bari, Hafiz Muhammad al- 1996. *Gerakan Kebangkitan Islam*, Solo : Duta Rahman.
- Kamus Inggeris Melayu Dewan*. 1997. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Lawrence C. Becker. 2001. *Encyclopedia of Ethics*, New York :Routledge.
- Lawrence C. Becker. 2001. *Encyclopedia of Ethics*, New York :Routledge
- Lorens Bagus. 2000. *Kamus Filsafat*, Jakarta : PT Gramedia Pustaka Utama.
- Michael Hill. 1976. *A Sociology of Religion*, London: Heinemann.

- Michael Hill. 1976. *A Sociology of Religion*, London: Heinemann.
- Mohd Yusof Hussain. 1996. *Gobalisasi media massa dan teknologi maklumat : Cabaran para pendakwah*, Kertas Kerja Ijtima' Ulama SeMalaysia Kali Ke-8. Kota Bharu, Kelantan, 26 Oktober.
- Muhammad Uthman. 1977. *Memahami Islam Insan, Ilmu dan Kebudayaan*, Kota Bharu : Pustaka Aman Press Sdn. Bhd.
- Mustafa Kamil Ayub. 1994. *Menangani Cabaran Membina Kecemerlangan Tamadun Ummah*. Petaling Jaya : Budaya Ilmu Sdn. Bhd.
- Pusat Da'wah Islamiah. 2005. *Membina Umat Mandiri*, Brunei Kementerian Hal Ehwal Ugama.
- Qaradawi, Yusuf al-1992. *al-Islām wa al-'Ilmāniyyah Wajhan li Wajhin*, Beirut : Mu'assasah al-Risalah.
- Qaradawi, Yusuf al-1992. *Awlawiyyāt al-Harakāt al-Islāmiyyah fi Marhalah al-Qadāmah*, Beirut : Mu'assasah al-Risalah.
- Qari, 'Ali bin Sultan al-2001. *Mirqat al-Mafatih Syarh Misykah al-Masabih*, Beirut : Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- R. Ozinga, James. 1987. *Communism, the Story of Idea and Implementation*, New Jersey : Prentice Hall Englewood Cliffs.
- Rifyal Ka'bah. 1994. *Islam dan Serangan Pemikiran*, Jakarta : Granada Nadia.
- Sadr, Muhammad Baqir al-1991. *Iqti'aduna*, Beirut : Dar a'-Ta'aruf.
- Speaker Turki dikutuk kerana isteri bertudung, 2002, *Berita Harian*, 22 November, hal. 24.
- Sulaiman Noordin. 1997. *Sejarah Pemikiran, Sumber Ilmu, Perbandingan Ideologi dan Orde Baru Dunia*, Bangi : Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Syed Mahadzir Syed Ibrahim. 2000. *Sikap Masyarakat dalam Menghadapi Karenah Remaja*, Dakwah, Jun : 274, hlm. 20.
- Syed Naguib al-Attas. 1977. *Islam, Faham Agama dan Asas Akhlak*, Kuala Lumpur: ABIM.
- Ummu Yusof. 2000. *Pengaruh Media dan Budaya Gengsterisme*. Dakwah. November : 276, hlm. 13.
- Zakaria Stapa. 1999. *Pendidikan Islam dan Ancaman Masa Kini*, Pemikir : Julai- September.